大乘阿毗達磨雜集論卷第十六　　寶

安慧菩薩糅釋上集論

大唐三藏法師玄奘奉　詔譯

決擇分中論品第四之二

實自性者謂諸法實有性假自性者謂諸法假有性世俗自性者謂諸法世俗有性勝義自性者謂諸法勝義有性生因者謂因等四緣成因者謂三量一現量二比量三聲量轉因者謂順緣起還因者謂逆緣起有相境者謂眼等五識所緣色等五境由緣此所生唯有無分別相故有分別境者謂意識所緣境由緣此境有分別生故對治境者謂緣此境棄捨雜染由能對治故安住境者謂緣此境能生聖天梵住由衆聖所住故增益境者謂緣此境能轉勝進是增勝因故損減境者謂緣此境能入無想定滅盡定是損減心心法因故自在境者謂緣此境發神通等勝品功德是自在因故分析行相者謂種種品類分析諸法如有色無色有見無見如是

李公植

等差別行相者謂諸法差別義如一
信相或名心淨或名憙樂或名忍可
如是等正解行相者謂以種種行相
正解所緣境如了別行相名識取像
行相名想領納行相名受如是等觀
察行相者謂十六行即無常等四因
等四滅等四道等四或世俗六行謂
麁行障行苦行靜行妙行離行作隨
作行相者謂作所作已復更隨作如
由此行善守護已復更起餘隨守護
行自類等無間者謂貪無間還復生
貪瞋等亦各別種類等無間生故
異類等無間者謂貪無間瞋等生欲
界無間色界生色界無間無色界生
如是等三摩鉢底等無間者謂三摩
鉢底無間相生如欲界善無間入初
靜慮初靜慮無間還生欲界如是於
第二靜慮等及無色定如理應知退
等無間者謂從靜慮等退時無間所
生起生等無間者謂受生時無間所生
如從欲界無間生色界等降次等无
間者謂諸心心法無間次第生於其
中間心無斷絕故隔越等無間者謂

藐三菩提故如是意樂是名菩薩於
施波羅蜜多恩德意樂又諸菩薩修行
如是施波羅蜜多時雖於无量諸有
情所興大施福而不希報恩當来果
報如是意樂是名菩薩於施波羅蜜
多無染意樂又諸菩薩修行如是施
波羅蜜多時以所修行廣大施聚所
得果報施諸有情不自為己又以此
福共諸有情迴向阿耨多羅三藐三
菩提如是意樂是名菩薩於施波羅
蜜多善好意樂又諸菩薩修行戒波
羅蜜多乃至慧波羅蜜多時无厭意
樂者謂諸菩薩假使經於殑伽沙等
生是二生殑伽沙等大劫壽量於此
長時諸資生具常所匱乏三千大千
世界滿中熾火恒在其中行住坐卧
唯能修習一剎那戒波羅蜜多或乃
至慧波羅蜜多如是展轉差別修習
所有戒聚乃至慧聚究竟滿足現能
證得阿耨多羅三藐三菩提是諸菩
薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波
羅蜜多時於此戒聚乃至慧聚修習
意樂猶不滿足如是意樂是名菩薩

文庀

於所修習戒波羅蜜多乃至慧波羅
蜜多無猒意樂又諸菩薩修行如是
戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時展
轉相續無一刹那有退有斷乃至究
竟坐菩提座如是意樂是名菩薩於
所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜
多廣大意樂又諸菩薩修行如是戒
波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時於此
所攝諸有情所生大歡喜是諸有情
由此所攝雖生歡喜猶不能及如是
意樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜
多乃至慧波羅蜜多歡喜意樂又諸
菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧
波羅蜜多時觀此所攝一切有情於
我己身有大恩德不見己身於彼有
恩由資助我阿耨多羅三藐三菩提
故如是意樂是名菩薩於所修行戒
波羅蜜多乃至慧波羅蜜多恩德意
樂又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多
乃至慧波羅蜜多時雖於無量諸有
情所興大戒福乃至慧福而不希報
恩當来果報如是意樂是名菩薩於
所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜

多無染意樂又諸菩薩修行如是戒
波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時以所
修行廣大戒聚乃至慧聚所得果報
施諸有情不自為己又以此福共諸
有情迴向阿耨多羅三藐三菩提如
是意樂是名菩薩於所修行戒波羅
蜜多乃至慧波羅蜜多善好意樂
依止方便修復有三種謂由無分別
智觀察三輪皆清淨故所以者何由
此方便一切作意所修諸行速成滿故
依止自在修亦有三種謂身自在故
行自在故說自在故身自在者謂諸
如来自性受用二身行自在者謂諸
如来變化身由此能亦現一切有情
一切種同法行故說自在者謂能宣
說六波羅蜜多一切種差別無有滯
㝵故差別云何謂由十八種任持以
顯六波羅蜜多差別何等十八謂身
任持心任持善法任持菩提
任持悲任持不捨有情任持捨下劣
心任持無生法忍任持善根方便任
持善根圓證任持善根无盡任持無
猒倦任持諸所思事成滿任持御衆

阿毗達磨雜集論第十二卷 第五張 實

文庇

業任持證入大地任持引發佛性任
持建立佛事任持施等六種各三差
别如其次第三三所攝施三種者謂
財施無畏施法施戒三種者謂律儀
戒攝善法戒饒益有情戒忍三種者
謂耐怨害忍安受苦忍諦察法忍精
進三種者謂被甲精進方便精進饒
益有情精進靜慮三種者謂現法樂
住靜慮引發神通靜慮饒益有情靜
慮慧三種者謂緣世俗慧緣勝義慧
緣有情慧當知財施能任持身由飲
食等諸資生具攝益受者所依身故
無畏施能任持心安慰他心離憂怖
故如是餘句隨義應思下劣心者謂
諸菩薩猒生死苦同二乘心由安受
苦忍所任持故方捨此心善根無盡
者謂窮生死際恒作一切有情利益
安樂事乃至於無餘涅槃界亦不棄
捨由饒益有情精進所任持故御衆
業者謂依止內證故教授教誡所化
有情心未定者令其得定心已定者
令其解脫由饒益有情靜慮所任持
故證入大地者謂先信解甚深教法

資粮圓滿速能證入初極喜地由緣
世俗慧所任持故所餘易了故不
重釋
又差别者謂施有七種一根本施謂
種性位菩薩所有施波羅蜜多依止
種性而行施故二卯揞施謂發心位
菩薩所有施波羅蜜多依受大願而
行施故三攝受施謂自他利行位菩
薩所有施波羅蜜多四無執受施謂
觀真實義位菩薩所有施波羅蜜多
以無施者等分别執受故五無攝受
施謂威德位菩薩所有施波羅蜜多
雖不攝受外資生具但由虛空藏等
三摩地力舉手麾空隨欲皆雨珎寶
等物六隨所應施謂成熟位菩薩所
有施波羅蜜多隨所化宜而行施故
七廣大施謂最勝菩提位所有施波
羅蜜多以無上故如施有七種乃至
慧亦尒隨其所應
攝云何謂為攝菩薩地故於中略說
施等波羅蜜多此攝略有四種一種
性攝謂施波羅蜜多等種性相應隨
順知二發心攝謂差别發心所攝故

用法樂通達決擇者謂見道能通達
諦理故清淨決擇者謂修道以能無
餘淨諸煩惱故引發決擇者謂勝進
道以能引發勝功德故句差别決擇
者謂以二三四句等差别引發門演
説無邊法義差别故不由功用暫作
意時一切義成決擇者謂如来智離
先功用於一切義暫作意時无著無
㝵智見轉故
論軌決擇者略有七種一論體二論
處三論依四論莊嚴五論負六論出
離七論多所作法於此七門方便善
巧名論軌決擇
論體者復有六種一言論二尚論三
諍論四毁論五順論六教論言論者
謂一切世間語言尚論者謂諸世間
所隨聞論世智所尚故諍論者謂互
相違反所立言論毁論者謂更相憤
怒發麁惡言順論者謂隨順清淨智
見所有決擇言論教論者謂教導有
情心未定者令其心定心已定者令
得解脫所有言論論處者或於王家
或於執理家或對淳質堪為量者或

李公植

對善伴或對善解法義沙門婆羅門
等而起論端於王家者謂若於是處
王自降臨執理家者謂若是處處斷
王事淳質堪為量者謂商人等善伴
者謂於伴侶中立論者敵論者不越
其言善解法義沙門婆羅門等者謂
於彼彼論中善通達文義論依者謂
依此立論略有二種一所成立二能
成立所成立有二一自性二差別能
成立有八種一立宗二立因三立喻
四合五結六現量七比量八聖教量
所成立自性者謂我自性法自性若
有若無所成立
差別者謂我差別法差別若一切遍
若非一切遍若常若无常若有色若
无色如是等無量差別
立宗者謂以所應成自所許義宣示
於他令彼解了所以者何若不言以
所應成者自宗已成而說亦他應名
立宗若不言自所許義者說亦他宗
所應成義應名立宗若不言他者獨
唱此言應名立宗若不言宣示者以
身表亦此義應名立宗若不言令他

解了者聽者未解此義應名立宗若
如所要立無一切過量故建立我法
自性若有若無我法差別遍不遍等
具足前相是名立宗
立因者謂即於所成未顯了義正說
現量可得不可得等信解之相信解
相者是信解因義所以者何由正宣
說現量可得不可得等相故於所應
成未顯了義信解得生是故正說彼
相名立因現量可得不可得者謂依
自體及相貌說
立喻者謂以所見邊與未所見邊和
會正說所見邊者謂已顯了分未所
見邊者謂未顯了分以顯了分顯未
了分令義平等所有正說名立喻
合者為引所餘此種類義令就此法
正說理趣謂由三分成立如前所成
義已復為成立餘此種類所成義故
遂引彼義令就此法正說道理是
名合
結者謂到究竟趣所有正說由此道
理極善成就是故此事決定無異結
會究竟是名結已說立宗等相今當

就事略顯如無我論者即於此事對
我論者先說諸法無我此言是立宗
次說若於蘊施設四過可得故此言
是立因所以者何若於諸蘊施設實
我者此所計我為即蘊相為於蘊中
為於餘處為不屬蘊而施設耶若即
蘊相而施設者蘊不自在從衆緣生
是生滅法若即彼相我不成就是名
初過若於蘊中而施設者所依諸蘊
既是無常能依之我亦應无常是第
二過若離蘊於餘處施設者我無所
因我亦無用是第三過若不屬蘊而
施設者我應獨存自性解脫更求解
脫唐捐其功是第四過次說如於現
在施設過去此言是立喻所以者何
若同現在相施設實有過去者此所
計過去為即現在相為於現在中為
於餘處為不待現在而施設耶若即
現在相而施設者已生未滅是現在
相過去法體亦應已生未滅為相是
初過若於現在中施設者於未滅中
施設滅體不相應故不應道理是第
二過若離現在於餘處施設者除現

在外餘實有為事少分亦不可得云
何於彼施設是第三過若不待現在
而施設者亦應施設無為為過去世
是第四過然過去世相滅壞故無相
義成若同現在施設即成四過是故
過去相不成就諸法無我亦尒若於
蘊施設即四過可得故無我義成次
說如是遮破我顛倒已即由此道理
常等亦無此言是合後說由此道理
是故五蘊皆是無常乃至無我此言
是結
現量者謂自正明了無迷乱義自正
義言顯自正取義如由眼正取色等
此言為簡世間現所得瓶等事共許
為現量所得性由彼是假故非現量
所得明了言為簡由有障等不可得
因故不現前境無迷乱言為簡旋火
為輪幻陽焰等
比量者謂現餘信解此云何謂除現
量所得餘不現事決定俱轉先見成
就今現見彼一分時於所餘分正信
解生謂彼於此決定當有由俱轉故
如遠見烟知彼有火是名現量為先

李公植

比量
聖教量者謂不違二量之教此云何
謂所有教現量比量皆不相違決無
移轉定可信受故名聖教量
論莊嚴者謂依論正理而發論端深
為善美名論莊嚴此復六種一善自
他宗二言音圓滿三無畏四辯才五
敦肅六應供善自他宗者謂於自宗
他宗若文若義前後無間淳熟明解
言音圓滿者謂善解聲論方起論端
離當所說言音過失所發言音無雜
乱等無畏者謂處大衆雖為无量僻
執英俊結謀圍繞所發言詞坦然無
畏辯才者謂言詞無滯敦肅者謂言
無卒暴觀敵論者言詞究竟方乃發
言應供者謂立性賢和發言溫善方
便隨順敵論者心
論負者謂捨言言屈言過由此三種
諸立論者墮在負處受他屈伏捨言
者謂自發言稱已論失稱他論德謂
我不善汝為善等言屈者謂假託餘
事方便而退或說外事而捨本宗或
現忿怒憍慢覆藏等如經廣說假託

餘事方便退者謂託餘事乱所說義
如經說長老闡鐸迦與諸外道共論
或毁已立宗或立宗已毁言過者略
有九種一雜乱二麁獷三不辯了四
無限量五非義相應六不應時七不
決定八不顯了九不相續雜乱者謂
捨所論事廣說異言麁獷者謂憤發
卒暴言詞躁急不辯了者謂所說法
義衆及敵論所不領悟無限量者謂
言詞重疊所說義理或增或減非義
相應者略有五種一無義二違義三
損理四與所成等五招集過難義不
可得故義不相應故不決定故能成
道理復須成故一切言論非理非諦
所隨逐故不應時者謂所應說前後
不次不決定者謂立已復毁毁而復
立速疾轉換難可了知不顯了者謂
越闡陁論相不領而荅或典或俗言
詞雜乱不相續者謂於中間言詞斷絶
論出離者謂觀察德失令論出離或
復不作恐墮負處故不興論設復興
起能善究竟又若知敵論非法器時
衆無德自無善巧不應興論若知敵

秦柏

論是法器時衆有德自有善巧方可
興論敵論非法器者謂彼不能出不
善處安置善處時衆無德者謂不淳
質樂僻執有偏黨等自無善巧者謂
於論體乃至論莊嚴中不善通達與
此相違名敵論者是法器等
論多所作法者謂略有三種將興論
端定所須法何等為三一善達自他
宗由此堪能遍興談論遍於言事而
興論故二無畏由此堪能處一切衆
而興論端三辯才由此堪能於諸問
難皆善辯荅
復次若欲自求利益安樂於諸論軌
應善通達不應與他而興諍論如薄
伽梵於大乘阿毗達磨經中說如是
言若諸菩薩欲勤精進修諸善品欲
行貞實法隨法行欲善攝益一切有
情欲得速證阿耨多羅三藐三菩提
者當正觀察十二處法不應與他共
興諍論何等十二一者宣說證無上
義微妙法時其信解者甚為難得二
者作受教心而請問者甚為難得三
者時衆賢善觀察德失甚為難得四

李公植

者凡所興論能離六失甚為難得何
等為六謂執著邪宗失矯亂語失所
作語言不應時失言退屈失麤惡語
失心恚怒失五者凡興論時不懷穢
毒甚為難得六者凡興論時善護他
心甚為難得七者凡興論時善護定
心甚為難得八者凡興論時欲令己
劣他得勝心甚為難得九者己劣他
勝心不煩惱甚為難得十者心已煩
惱得安隱住甚為難得十一者既不
安住常修善法甚為難得十二者於
諸善法既不恒修心未得定能速得
定心已得定能速解脫甚為難得於
此經中已說欲勤精進修諸善品何
故復言欲行真實法隨法行為顯意
樂清淨故所以者何不為利養恭敬
等事修聞思等諸善品故欲善攝益
有情者為別聲聞等行由諸菩薩以
利他行為勝故如是菩薩自利利他
行具足已速證無上正等菩提又此
經中諸句義意謂興論時大乘法性
無上甚深若無諍心解尚為難況為
諍競凡興諍論雖起請問無心求解

[illegible] 第十六張 [illegible]

但求過失又傍證者心不賢直不善
宗門樂著僻執凡所言論多具六失
所以者何凡興論時或有私心執著
邪宗或矯方便求他誤失或不待言
竟便與乱語或敵論者言稱正理反
相誹撥或作麁言惱敵論者及時衆
心或復於彼自懷恚怒多具如是六
種過失又興論時身心寂靜甚為難
得不寂靜故二事難成謂善護他心
善護自心由此令他心得淨信於解
脫處正勤方便令自心定又興論時
多起此心云何令我得勝他墮負處
若不遂心即懷熱惱由有此故不安
樂住由此不能無間修善是故於彼
增上證法有未得退秘密決擇者謂
說餘義名句文身隱密轉變更顯餘
義如經言
逆害於父母　王及二多聞　誅國及隨行
是人說清淨
今此頌中詮表世間共可極重罪惡
文字轉變密顯餘清淨義何等世間
共可極重罪惡謂逆害尊人及大衆
尊人有二一別二共共又二種一護

李公植

世間二應供養別亦二種謂父及母
護世間者謂王應供養者謂多聞梵
志世間共許寂清淨故若怨煞害名
逆尊人若誅國人及隨行畜生名害
大衆顯此義者名詮表世間共可極
重罪惡文字云何轉此文字密顯淨
義謂逆害父母等言轉變密顯永斷
愛等餘義故所以者何若愛若業若
有取識戒見二取眼等六處及所行
境如其次第名母父等法相似故愛
為發因業為生因由此能殖習氣種
子類世間父由此二因令有取識流
轉不絕於流轉時雖求解脫然由二
種非方便法障解脫得謂妄計度清
淨寂勝戒見二取猶如世間多聞梵
志恒妄計著寂勝清淨此有取識所
依所緣六處境界猶如世間國及隨
行若能永斷如是等法當知是人寂
為清淨又如經說
不信不知恩　斷密無容處　恒食人所吐
是寂上丈夫
今此頌中宣說世間極下劣義所有
文字轉變密顯餘寂上義世間下劣

幸仝値

凡有四種謂意業下劣身業下劣語
業下劣受用下劣意業下劣復有二
種一者不信善生相違不信有後世
等不行施等故二不知恩順生不善
不顧往恩違越世理起害母等所有
惡行故身業下劣者謂行竊盜攻牆
穿處冣可輕賤活命業故語業下劣
者謂妄語等冣可輕賤於善衆中所
不容故受用下劣者謂鬼犬烏等好
食所吐故顯此義者名說世間極下
劣義文字云何轉此文字顯無上義
謂不信等言轉變密顯餘勝義故不
信者謂解脫智見自現證故不知恩
者謂涅槃智有為名恩無為非恩知
非恩故名不知恩斷密者謂永斷後
有續因煩惱故無容處者謂於當來
諸趣苦處不復生故食吐者謂於現
法中雖假資具力暫持身而於命財
不生欣樂故若能如是是冣上丈夫
又如經說
覺不堅為堅　善住於顛倒　極煩惱所惱
得冣上菩提
此如前說然其體性謂諸菩薩依三

摩地由見修二道證大菩提
又餘經說菩薩摩訶薩成就五法施
波羅蜜多速得圓滿何等為五一者
增益慳悋法性二者於施有倦三者
憎惡乞求四者無暫少施五者遠離
於施增益慳悋法性者謂由永斷慳
悋隨眠并彼習氣證得彼法性真如
轉依故於施有倦者謂為修施攝受
長時難行苦行故憎惡乞求者謂欲
其自取猒彼乞求故無暫少施者謂
一切時一切物施故遠離於施者謂
常遠離期報施等故
又餘經說菩薩摩訶薩成就五法名
梵行者成就第一清淨梵行何等為
五一者常求以欲離欲二者捨斷欲
法三者欲貪已生即便堅執四者怖
治欲法五者二二數會成就第一清
淨梵行者謂出世間道常求以欲離
欲者謂即以此如實遍智永斷彼故
此如實遍智者謂能通達此真如智
捨斷欲法者謂恒觀察捨斷非梵行
方便欲貪已生即便堅執著謂於內
欲貪已生即便堅執擯出於外怖治

阿毗達磨雜集論第十六卷　第十版　實

袁公植

欲法者謂説欲過患怖諸有情立對
治道拔濟一切二二數會者謂於染
淨因果差别四眞諦中以世出世二
道及奢摩他毗鉢舍那二道數數證
會故

何故此論名爲大乘阿毗達磨集略
有三義謂等所集故遍所集故正所
集故由釋詞理以顯得名故爲此問
等所集者謂證眞現觀諸大菩薩共
結集故遍所集者謂遍攝一切大乘
阿毗達磨經中諸思擇處故正所集
者謂由無倒結集方便乃至證得佛
菩提故

大乘阿毗達磨雜集論卷第十六

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勑彫造

阿毗達磨雜集論第十六卷　第十張　貫